

**ИЗ ИСТОРИИ НРАВСТВЕННО-ДИСЦИПЛИНАРНОГО СБОРНИКА
«СТАРЧЕСТВО»: «ПРЕДАНИЕ НЕКОЕГО СТАРЦА»**

Статья посвящена изучению старческой традиции на Руси и роли нравственно-дисциплинарного сборника «Старчество» в ее письменном оформлении. Рассмотрен вопрос происхождения «Предания некоего старца» и его отношения с текстами, входящими в сборник «Старчество».

Ключевые слова: рукописная книга, сборник устойчивого состава, «Старчество».

Традиция наставления новопостриженного инока берет свое начало у самых истоков монашества. Каждый человек, отказывающийся от мирской жизни, должен был пройти период обучения, на протяжении которого ему предстояло освоить нормы и правила жизни монастырской. Обучение он проходил под руководством опытного монаха, старца. Свидетельства существования старческой традиции на Руси сохранились в житиях преподобных начиная с самого первого из дошедших до нас – Жития Феодосия Печерского.

Однако письменное оформление старческая практика на Руси получила сравнительно поздно – у нас нет оригинальных текстов с наставлениями новопостриженному иноку, датированных временем ранее XV в. На основе одного из таких текстов, «Предания старческого новонаначальному иноку, како подобает жити у старца в послушании» (начало: «Аще, брате, пришь еси ко мнѣ немощному...») ¹, сформировался нравственно-дисциплинарный сборник «Старчество», представляющий собой своеобразное руководство для старца-наставника новопостриженного монаха. Анализ

рукописной традиции «Предания старческого» позволяет локализовать возникновение этого текста, а вместе с ним и всего сборника «Старчество» в Кирилло-Белозерском монастыре, в кругу непосредственных учеников и продолжателей дела преподобного Кирилла Белозерского. Впоследствии этот сборник распространился в большом количестве списков и вариантов, причем едва ли не каждый монастырь формировал собственный вариант (или варианты) исходя из особенностей своего устава и старческой практики ². Все эти варианты сборника в той или иной степени обнаруживают вторичность по отношению к сборникам, сложившимся в Кирилло-Белозерском монастыре.

Однако еще в начале XX в. Н. И. Серебрянский обратил внимание на другой комплекс текстов, происходящий, по его мнению, из Павлова Обнорского монастыря и являющийся «очень ценным памятником для истории древнерусского старчества за период до преп. Нила Сорского» [Серебрянский, 1908. С. 268]. Этот комплекс текстов под названием «Предание нѣкоего старца учеником своим о иноческом жителствѣ

¹ Различные списки и редакции этого текста неоднократно издавались, полностью или фрагментарно: [Древнерусские поучения..., 1862. С. 57–75; Прохоров, 2008. С. 16–24; Преподобный Кирилл Белозерский, 2011. С. 177–186; Семячко, 2008а. С. 44–71; Семячко, 2010а]. См. также: Семячко С. А. «Предание старческое новонаначальному иноку» в составе Следованной псалтири // ТОДРЛ. СПб., 2013. Т. 62 (в печати).

² Отдельные варианты сборника описаны: [Семячко, 2004; 2006; 2008б; 2010б].

Таблица 1

П I А.76*	Список Н. Серебрянского
<p>А отпѣвъ соборную павечерницу, и ходити прощатися ко гробу чудотворцову имярек по вся дъни живота своего сице: пришедь в церковь его, сотвори начало по обычаю и глаголи тропарь и кондак его, и поклонися в землю чудотворцову гробу 2-ж<ды>, и глаголи прощение большее сице: «Прости мя, отче святыи преподобне имярекъ», – и прочая. А в концы тако глаголи: «Прости мя, отче святыи преподобне имярекъ, и благослови, и помолися о мнѣ, грѣшнемъ» (л. 61 об.).</p>	<p>А отпѣвъ соборную павечерницу, и ходити прощатися ко гробу преподобнаго чудотворца имярек по вся дъни живота своего сице: пришедь во церковь его, сотвори начало обычное и глаголи тропарь Троицѣ и тропарь чудотворцу, «Слава», кондак ему же, «И нынѣ», кондак Троицѣ, и поклонися в землю чудотворцову гробу 2-ж<ды>, и глаголи полшее: «Прости мя, отче святыи преподобный имярекъ», – и прочая. А в концы у прощения тако глаголи: «Прости мя, отче святыи преподобный имярекъ, и благослови, и помолися о мнѣ, грѣшнемъ» (с. 567).</p>

* Данный фрагмент приводится по списку П I А.76, поскольку в списке КБ 92/1169 он отсутствует. Зато в кирилловском списке текст отпуста дважды приводится полностью и во втором случае в нем читается: «преподобных и богоносных отец наших, **сегоже есть обитель имярекъ**» (КБ 92/1169, л. 96).

и о правиле келейном, избрано от Божественнаго Писания» был им опубликован [Серебрянский, 1908. С. 561–568] по рукописи Тверского археологического музея № 212/3077 XVII в. (современное местонахождение рукописи неизвестно).

Не прошло и трех десятилетий, как И. К. Смолич³ сообщает о происходящем из Павлова Обнорского монастыря «замечательном письменном наставлении, относящемся к первой половине XV века» [2005. С. 227]. Находившийся в эмиграции исследователь был весьма ограничен в выборе источников, особенно рукописных. Материал, которым он располагал, явно не выходит за рамки опубликованного Н. И. Серебрянским, при этом И. К. Смолич не дает никаких ссылок и никак не обосновывает датировку текста.

Датируя «Предание некоего старца» временем до Нила Сорского, Н. И. Серебрянский руководствовался лишь временем жизни Павла Обнорского († 1429 г.) и свидетельством его Жития, согласно которому в Павловом монастыре «был особенно развит институт старчества» [Серебрянский, 1908. С. 267]. Определяя место создания памятника, исследователь опирался на два положения публикуемого им текста: на требование поминать при совершении отпуста келейной молитвы «преподобных и богоносных отец наших Сергия Радонежскаго чудотворца и Павла Обнорскаго чудо-

творца» [Там же. С. 563, 267] и на указание при входе в церковь после обычного начала читать «тропарь Троицѣ и тропарь чудотворцу, “Слава”, кондак ему же, “И нынѣ”, кондак Троицѣ» [Там же. С. 567, 267].

Н. И. Серебрянский стал заложником случайного списка, оказавшегося в его распоряжении. Располагая сейчас несколько более широким кругом источников, мы можем серьезно скорректировать его выводы.

В настоящее время, кроме опубликованного, известно еще два списка «Предания некоего старца»: БАН, П I А № 76, л. 47–64 70-х – 80-х гг. XVII в. [Лебедева, 2003. С. 111–112] и РНБ, Кирилло-Белозерское собр., № 92/1169, л. 84–101 об. середины XVII в.⁴

⁴ Рукопись датируется по филиграммам бумаги: 1) дом под крестом, обвитым змеей; круглое окно-розетка перекрещено прямым крестом; стена дома чистая (не идентифицирован); 2) дом под крестом, обвитым змеей; круглое окно-розетка перекрещено андреевским крестом, стена дома чистая, типа Дианова, Костюхина, 1988. № 531 (1633 г.), но без литер; 3) лилия на щите под короной, под щитом – литеры ID (?), типа Дианова, Костюхина, 1988. № 901 (1624, 1631 гг.); 4) лилия на фигурном щите под короной, под щитом – литеры (просматривается лишь одна вертикальная мачта), возможно, ЕВ – Дианова, Костюхина, 1988. № 935 (1651 г.); 5) кувшин одноручный под четырехлепестковым цветком и полумесяцем, на тулове – литеры P/BR, типа Дианова, 1989. № 230 (1627, 1631 гг.), Гераклитов, 1963. № 632 (1631 г.); 6) столбы с виноградом, относится к группе знаков Дианова, Костюхина, 1988. № 1184 (1645 г.), 1188 (1639 г.), 1192 (1639–1640), 1193 (1641 г.), 1200 (1638 г.). (См.: [Дианова, 1989; Дианова, Костюхина, 1988; Гераклитов, 1963].)

³ Книга И. К. Смолича «Жизнь и учение старцев» впервые вышла в 1936 г. в Вене на немецком языке.

В этих двух списках упоминание Сергия Радонежского, Павла Обнорского и Троицы отсутствует. В первом случае (в отпущенной молитве) мы читаем: «преподобных и богоносных отец наших, **коихъ святыхъ во обители имярекъ**» (П I А.76, л. 50 об. – 51) и «преподобных и богоносных отец наших **имяреки чюдотворцевъ**» (КБ 92/1169, л. 94). Второй случай еще более показателен (табл. 1).

Приведенный фрагмент наглядно демонстрирует вторичность текста, известного Н. И. Серебрянскому: несмотря на упоминание Павла Обнорского и Сергия Радонежского в первом случае, во втором – он сохранил «имярек» первоначального текста. Первоначальный текст представлял собой универсальное поучение, которое мог произносить любой старец своему ученику, вставляя в него те имена и реалии, которые были актуальны для данной обители. В списке Н. И. Серебрянского эти вставки уже сделаны, но сделаны непоследовательно, и свидетельства первоначального обезличенного текста трижды проступают.

Не приходится сомневаться, что текст, опубликованный Н. И. Серебрянским, происходит из Павлова Обнорского монастыря, который был посвящен Троице и в котором мощи его основателя находились под спудом церкви Сергия Радонежского и Павла Обнорского (вот откуда идет поминание на отпущенных двух преподобных). Однако из этого монастыря происходит текст данного списка или текст его протографа. Вопрос о происхождении первоначального текста следует поставить особо.

Ни один из известных в настоящее время списков не является первоначальным. Каждый из них имеет свои признаки вторичности, т. е. все они непосредственно или опосредованно восходят к некоему архетипу, который в данный момент остается неизвестным.

Список Тверского музея и П I А.76 совпадают по объему, они состоят из семи статей. Первая часть (начало: «Призывает игумень старца, и благословляет...») [Серебрянский, 1908. С. 561–562] идет под общим названием, имеющим отношение ко всему комплексу. За ней следуют статьи «Указ, како ходити по вся дньи ко всякому пѣнню церковному» (начало: «Егда заблаговѣстят у церкви...») [Там же. С. 562–563], «О поклонех» (начало: «А поклонны начинаются в недѣлю...») [Там же. С. 563–564], «О поклонех на всяком пѣнии» (начало: «По “Царю Небесный” – поклонъ...») [Там

же. С. 564], «О поклонех на обѣдни» (начало: «Пришед, начало положе, не седѣти...») [Там же], «О отрыгании» (начало: «Аще человекъ на души не устоит...») [Там же. С. 565–567], «О пришествии брата к брату в кѣлию нѣкия ради потребы» (начало: «Егда идеши к нѣкому брату в кѣлию...») [Там же. С. 567–568]. В списке КБ 92/1169 двух последних статей нет, однако в сборнике присутствуют все тексты, послужившие источниками предпоследней статьи («О отрыгании»).

Вопрос об источниках «Предания некоего старца» имеет особую важность. В состав «Предания...» в почти неизменном виде вошла лишь статья «О пришествии брата к брату в кѣлию», которая встречается и в «Старчествах» [Семячко, 2004. С. 348; 2006. С. 224; 2008б. С. 224, 235; 2010б. С. 139, 157], и в Церковных обиходниках Кирилло-Белозерского монастыря I и III редакций [Никольский, 2006. С. 271, 280, 380–382], и в виде дополнительной 12-й статьи в краткой редакции Устава Иосифа Волоцкого [Амвросий, 2001. С. 213–215], и в разнообразных сборниках смешанного состава. Остальной же текст «Предания некоего старца» формировался более сложным путем.

Местами он очевидным образом перекликается с уже упоминавшимся «Преданием старческим новонаначальному иноку», ставшим основой сборника «Старчество» (табл. 2).

Другая часть «Предания некоего старца» также очевидно перекликается с текстом, известным под названием «Предание от старецъ учеником о благословении на молитву и на всяко дѣло, иже аще что ни сотворит без благословения, Богу сие неприятно, ни постъ ни молитва, ни рукодѣлие, ни служба» (начало: «Старецъ первие сказуетъ...») (табл. 3)⁵, читающимся в некоторых вариантах сборника «Старчество».

⁵ «Предание от старецъ» тоже состоит из нескольких статей: вслед за начальной частью читаются статьи «Подобает же и о сем разумно внимати. О поклонех начальных, како ихъ поклонение творити» (начало: «В субботу и в недѣлю поклонны земныя не бывають...»), «Сий же указ празником, и субботам, и недѣлям» (начало: «Сие же начало творити неизмѣнно...»), «О поклонех на вечерни, и заутрени, и на часѣх, и на обѣднѣ в церкви» (начало: «Егда говорят “Святый Боже”...»). Здесь и далее текст привожу по списку РГБ, ф. 173.1 (собр. Фундаментальной библиотеки Московской духовной академии), № 185.

Таблица 2

«Предание некоего старца» по списку П I А. 76	«Предание старческое» [Семячко, 2008а. С. 45–71]
А на монастырѣ стояния не творити, ниже празнословити или глумитися. Входящу ти в церковь Божию со страхом и трепетом, недостойна себе и грѣшна помышляй, занеже входиши в <u>земное небо</u> ; на небеси стояти мним ся и не помышляй земнаго ничтоже, развѣ Царства Небеснаго, и памятовати грѣхи своя, въздыхати о нихъ со слезами (л. 51 – 51 об.).	А на монастырѣ бы ти ся не ставити, ни говорити, оприч нужи (с. 50). А вѣдаешь: церкви есть <u>земное небо</u> . Аще ли стоимъ на молитве без страха, а празнословия, и глумления, и бесѣд не останемъ, то паче Бога разгнѣваемъ (с. 46).
А класти з братиею, вмѣсте с тобою в ряду стоящихъ, прелонение и востание равно, занеже тако в чину стоить (л. 54).	А коли поклоны класти с которымъ братом в ряду стоишь – класти ти поклоны въдруг с нимъ, занеже в чину стоит... (с. 47).
А стояти у церковнаго пѣвня до скончания на своемъ мѣсте неподвижно, на иное не преходити, ни бесѣдовати с кѣмъ, ни шептати, кромѣ нужныхъ потребы, ни внѣ церкви стояти, ниже во время божественаго пѣвня до скончания в келию не отходити, кромѣ немощи («Претерпѣвый до конца, той спасется»), но стояти со страхом Божиимъ и с молчаниемъ, и с молитвою, и со <u>вниманиемъ</u> ту сущаго пѣвня и чтения. А правила своего <u>келейнаго на соборѣ</u> не говорити, <u>развѣ молитвы Иисусовы</u> , и то кромѣ келейнаго счету, <u>ни же книгъ проучивати или во уставъ смотри</u> ти, ни ино что говорити. Аще хоцещи говорить Псалтырь или псалмы, и то говори <u>во едино слово</u> з глаголющими ихъ, <u>втай, токмо себѣ в слухъ</u> ... (л. 54 об. – 55).	А къ церковному ти, брате, пѣвню и к трапезному ходити на молитву к починку, да стояти съ страхом до скончания молитвенаго ... (с. 46). А стояти ти, брате, на молитвѣ въ храмѣ, гдѣ поют, да <u>внимати ти пѣвню и чтению</u> (с. 46). А на соборной молитвѣ стоа тако же. <u>Келейнаго ти правила не говорити, развѣ Иисусовы молитвы или псалмовъ въ едино слово втай, ни книгъ ти не проучивати, ни въ уставъ смотри</u> ти, коли поют (с. 52). ...или псалмы, или часословецъ говорити, как бы <u>только себе в слухъ</u> ... (с. 57).
...и в та пѣвня с мѣста своего никакоже сходити, ни же отнюдь бесѣдовати, и <u>аще мощень еси, ко стенѣ не прикланятися, ни ко крылосу, ни на посохѣ лежати</u> , ни же в рукахъ его держати (л. 55).	А къ церковному ти, брате, пѣвню и к трапезному ходити на молитву к починку, да стояти съ страхом до скончания молитвенаго, <u>аще можещи, къ стѣнѣ ти ся не приславати</u> , ни къ крылосу, ни на посохѣ лежати, ни на крылосѣ, ни говорити ти праздныхъ словес, ни <u>бѣсѣды дѣвати</u> ... (с. 46).
...предлагаемая, что Богъ послалъ, то ясти, ничтоже разсуждающе, и <u>знати свой доволъ</u> , по Господню словеси: «Да не отягчаютъ сердца ваша объядениемъ и пьянствомъ». Выетчи или пития не припрашивати, <u>ни же похотѣти братнихъ избытковъ</u> (л. 56 об. – 57).	А пищу на трапезѣ, обѣд или ужина, что ти поставят, о том ти не роптати, ясти и пити, а <u>смотри</u> ти пред собою; да <u>знати ти свой довол</u> , а не припрашивать ни брашна, ни питья, <u>ни братнихъ избытковъ хотѣти</u> ... (с. 49).
...оприч(ь) трапезы потѣшени не искати и с собою в нее не вносити, ни же вонъ износити, ни в келии своей ясти, ни же пити, развѣ немощи (л. 57 – 57 об.)	А жеребья твоего что ся останет, или не въсхоцещь ясти и пити, того ти хоронити не давай, ни самому ти хоронити, ни потѣшати кого, ни ис трапезы выносити, но оставити на трапезе. А потешеня с собою не носити, ни просити потѣшениа или пригарин.....(с. 49).

Таблица 3

«Предание некоего старца» по списку П I А.76	«Предание от старец» по списку МДА 185
Старец, вземъ ученика от руки игумена, и идетъ в кѣлию свою, и поучает его молитвѣ Иисусовѣ, якоже предаша святи отцы говорити по лѣствицѣ * : «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя, грѣшнаго», – аще кто и писание разумѣеть, а сие основание первое полагает и утверждает умъ. А говорити молитва Иисусова тихо, со вниманием, отвращая всякаго помысла. Сотворя стих, да четку отдвнути едину; на всякую четку говорити по молитвѣ. И какъ изочтешъ сто молитвѣ – и паки отдвинуты закладныхъ ворворок ** едину, ино ти будетъ в память счету сотницамъ, сколько ихъ в правилѣ говоришь (л. 47 об. – 48).	Старецъ первие сказуетъ и обучаетъ ученика своего молитвѣ Иисусове по четкамъ говорити беспрестанно: «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя, грѣшнаго». Аще кто умѣеть грамоте или не умѣетъ, и сие первие основание полагает сию молитву новопостриженнымъ и утверждаетъ умъ говорити молитва Иисусова, считая по четкамъ. Проговоривъ стихъ «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя, грѣшнаго», да четку едину отдвigni. На всяку четку по молитве говорити. И какъ изочтетъ по четкамъ 100 молитвѣ, и ты отдвigni от закладныхъ от десятка одну четку. ино ти в память счету сотницамъ (л. 27 – 27 об.).
И сие без престани и без счету творити, гдѣ ни случится: в кѣлье и в церкви, или гдѣ ни буди, – дондеже уснетъ очи твои (л. 48 – 48 об.).	И сия молитва говорити беспрестанно в кѣлии и в церкви, и на всякомъ пѣнии, сѣдя и возлегая опочивати, дондеже уснетъ (л. 27 об.).
Потомъ же старецъ учить ученика своего еже о келейномъ сидѣнии и показуетъ мѣста в кѣлье и в сѣняхъ. И та мѣста ему и знати, а на старцеве мѣстѣ или на постелѣ, или на братнѣ ни сѣдѣти, ни лежати, ни рукодѣляти творити. И не положити ничтоже и не взяти не свое. А случится за что принятися или с мѣста на мѣсто преложити по некоей потребѣ, и в томъ проститися вборзѣ: «Старець господине, Бога ради прости – по грѣхомъ случилось» (л. 48 об. – 49).	Гдѣ старецъ укажетъ мѣсто в кѣлии житии в сеньяхъ, ино свое мѣсто вѣдати, на старцове и на братнее не садитися, ни положити, ни взяти. А случится в невѣдании за что принятися и преложити с мѣста на иное мѣсто в потребности нѣкоей, ино в томъ проститися у старца вскорѣ: «Бога ради прости по грехомъ учинилося се или оно» (л. 31 – 31 об.).
А в келии рѣчь говорити или вопрошати что, или отвѣщати тихо, шептомъ, а не громко. Такожде хождение и ступание да будетъ ти смирно, положити что или взяти также не стукая. А дровъ в кѣлию принести и в печь положити, и лучины ущепати, и огня в камени поискати и под дрова подложити, и какъ перегорятъ, кочергою розворошити, и дверь отворити или притворити, и келья skutати или замести, и воды принести, в рукомойникъ положити, и лохань вынести – у всего того благословитися... (л. 49 – 49 об.).	А в кѣлии рѣчь говорити смиренно и негромко, дверми не стукати, ни инымъ чѣмъ. Поставити что или положити – не стукнути. Також и хождение и ступание смирно. Воды принести – благословитися, в рукомойникъ воды положити и руки умыти, и кѣлия замести, и дровъ внити и в печь покласти – благословитися. (л. 31 об.).
А ставъ на своемъ мѣстѣ, сотвори начало, глаголя: «Боже, милостивъ буди мнѣ, грѣшному», поклонъ, «Боже, очисти мя, грѣшнаго, и помилуй мя», поклонъ, «Создавый мя, Господи, и помилуй мя», поклонъ,	И пришедъ в церковь стани на своемъ мѣсте, глаголи: «Боже, очисти мя, грѣшнаго, и помилуй мя», поклонъ, «Создавый мя, Господи, и помилуй мя», поклонъ, «Без числа согрѣшихъ, Господи, прости мя», поклонъ,

* Вторичное чтение списка П I А.76, в других списках читается «по четкам».

** Вторичное чтение списка П I А.76, в других списках слово отсутствует.

«Предание некоего старца» по списку П I А.76	«Предание от старец» по списку МДА 185
«Без числа согрѣшихъ, Господи, прости мя», поклон, таже «Достойно есть». И сия вся пять поклонов в землю. По сем – «Слава, и нынѣ», «Господи, помилуй» дважды, «Господи, благослови», и отпустъ, таже поклонися 3-ж<ды> в поясъ, в кою пору говориши отпуст. Таже поклонисч игумену в землю; аще нѣсть – ино мѣсту его. А из мѣста своего не выступай (л. 51 об. – 52).	«Кресту твоему покланяемся, Владыкао, и святое Воскресение твое славим», поклон, «Достойно есть» весь, «Слава, и нынѣ», «Господи, помилуй» 2-ж<ды>, «Господи, благослови», «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, молитвъ ради Пречистыя твоея Матере и преподобных и богоносных отецъ наших, и всѣх святых ради, помилуй мя, грѣшнаго, яко блажь и человеклоубецъ». И в кое время глаголеши сий отпустъ, поклонися 3-ж<ды> в поясъ да поклонися игумену; аще ли нѣсть – ино мѣсту его поклонитися. А который старецъ стоитъ подлѣ тебя, ино поклонитися и ему, благословитися, а из мѣста не выступати (л. 28 об. – 29).
И в тѣ дни трезвонныя начало сотворити в церкви и в кѣлияхъ по прежнему указу, вся без поклоновъ земных, поклоны творити поясныя токмо, а по «Достойнѣ» – в землю, тот поклонъ не отставляется никакоже, гдѣ ни случится, в церкви или в келии (л. 53).	И коему святому трезвонъ будет, как «Достойно есть» проговоришь – поклонъ в землю 1. Сий поклон не оставляется николиже гдѣ ни случится «Достойно есть» пѣти (л. 29 – 29 об.).
По «Царю Небесный» – поклон; на «Святый Боже» – по 3 поклона; на «Приидите, поклонимся» – по 3 поклона; на «Аллилуйя» – по 3 поклона; на «Величит душа моя» – по 7 поклонов; идѣже говоримъ «Честнѣйшу херувим» – поклонъ; а в поклоны – 17 поклон с молитвою святаго Ефрема; на «Сподоби Господи, в вечер сей» – 3 поклона; на отпуст – по 3 поклона (л. 53 – 53 об.).	Егда говорят «Святый Боже» – 3 поклоны; «Аллилуйя» – 3 поклоны; «Приидите, поклонимся» – 3-ж<ды> поклоны; на «Честнѣйшую херувим» – поклонъ. А коли в посты поклоны болшия бывают, ино поклонов на «Честнѣйшую херувим» – 17 со стихи указанными. А на междучасии на «Честнѣйшую херувим» – 4 поклоны; на експсалмѣх во все лѣто и в посты – обычные поклоны. А на отпустех – по три поклоны (л. 30 – 30 об.).
На выходѣ – поклонъ; по Еваггелии – поклон; на октеньях сугубых, на молебнѣх и на обѣднехъ – по 3 поклона, на Херувимской пѣсни положити два поклона в поясъ, а третий – в землю; а в поклоны – то всѣ в землю. Егда «Вѣрую во единого Бога» говорить, и лице свое всякому человеку прекрестити. По «Отче нашъ» – поклонъ; священникъ речеть «Со страхомъ Божиимъ» – поклон; по «Да исполнятся уста» – пок(лон); на «Буди имя Господне» – по 3 поклон(а); на отпуст(ѣ) – по 3 пок(лона) (л. 53 об. – 54).	На литоргии и на выхде со Еваггелиемъ – поклон; по Еваггелии на «Слава тебѣ, Господи» – поклонъ; как чести Еваггелие и по Еваггелии на «Слава тебѣ, Господи» – поклон. А во октеньях сугубых – по три поклоны; на Херувимской пѣсни – 3 поклоны; перед «Достойнымъ» – поклонъ; пропоют «Достойно есть» – поклонъ; как говорит «Со страхомъ Божиимъ» – поклон; «Да исполнятся уста» – поклон; на «Буди имя Господне» – 3 поклоны; на отпuste – 3 поклоны (л. 30 об.).
И за столомъ сѣдѣти со всякимъ молчаниемъ и с молитвою... (л. 56 об.).	На трапезе сѣдѣти с молитвою и с молчанием (л. 31).
А воставъ, празден не сѣди – стани на молитву или прочитай Божественное Писание, или за рукодѣлие примися с молчаниемъ и молитвою (л. 58).	И в келии празденъ не седи – по благословению старца книгу чти, или рукодѣлие дѣлай, или на молитву стани (л. 31).

Перечень совпадающих чтений «Предания некоего старца» и «Предания от старец» можно продолжить, формат статьи не позволяет привести их все полностью.

К процессу заимствования автор «Предания некоего старца» подходит творчески, мастерски соединяя в одной фразе фрагменты из разных источников⁴ (табл. 4).

При составлении предпоследней статьи «Предания некоего старца», «О отрыгании», автор в качестве источника использовал не только «Предание старческое» (см. табл. 1, последние два примера), но и ряд других текстов. Во-первых, статья «О отрыгании», часто встречается в разного рода сборниках, в частности в сборнике «Старчество» [Семячко, 2008б. С. 217, 227, 235]. Из нее он взял название и начало (со слов «Аще человеку на души не устоит...» до слов «...и онъ глаголет молитву Исусову...» включительно [Серебрянский, 1908. С. 565])⁵. В рамках заимствованного из статьи «О отрыгании» текста находится фрагмент о хождении в трапезу, совпадающий на определенном отрезке в четырех рассмотренных текстах (табл. 5).

Это совпадение, с одной стороны, объясняется тем, что в его основе лежит правило, не только зафиксированное в Уставе⁶, но и попавшее в Часослов, а в составе последнего и в Следованную псалтирь [Гордиенко и др., 2011. С. 72–73]⁷. С другой стороны, очевидно, что автор «Предания от старец» в данном случае одновременно пользовался двумя источниками – «Преданием старческим» и статьей «О отрыгании». Судя по всему, наличие и в том и в другом тексте уставного требования петь 144-й псалом, идя на трапезу, подвиг его на то, чтобы сверить тексты источников.

И наконец, нельзя не отметить несомненную близость «Предания старческого»

и статьи «О отрыгании». Анализ совпадающих фрагментов позволяет сделать заключение, что до того, как «Предание старческое» и статья «О отрыгании» стали источниками «Предания некоего старца», «Предание старческое» послужило источником и для статьи «О отрыгании». При этом соотношение текстов не может быть обратным. Статья «О отрыгании» в ряде фрагментов совпадает с самой поздней, хотя и XV в., Распространенной редакцией «Предания старческого»⁸, причем совпадения обнаруживаются как в тексте общем для Краткой, Основной и Распространенной редакций, так и в тексте, отличающем Распространенную редакцию от двух других. Таким образом, сначала «Предание старческое» послужило источником статьи «О отрыгании». Скорее всего, это произошло в рамках формирования очередного варианта сборника «Старчество», поскольку оба этих текста читаются в его составе. Потом оба они, вполне возможно, что опять же в составе «Старчества», послужили источником «Предания некоего старца», при этом, если «Предание старческое» использовалось во всех статьях «Предания некоего старца», кроме последней (о приходе брата к брату), то статья «О отрыгании» – лишь в рамках одноименной статьи «Предания...».

У автора «Предания некоего старца» при работе над той же частью «О отрыгании» было еще, как минимум, два источника. Оба они есть в рукописи КБ 92/1169. Один из них в этой рукописи носит название «Указ правилу келейному». Это довольно обширный памятник, который, кроме келейного правила, включает разделы, в колонтитуле озаглавленные как «О хождении в церковь» и «О цѣловании образомъ» (табл. 6).

Другой источник – широко распространенный в сборниках разного рода «Указ иноком о правилѣ от дьявола искушения во снѣ», откуда взят большой фрагмент текста (со слов «А егда случит ти ся искуситися во снѣ...» до слов «...и скверныя и вся помыслы не исповѣдывають» включительно)⁹.

⁴ Именно это в первую очередь и является свидетельством в пользу вторичности «Предания некоего старца» по отношению и к «Преданию старческому», и к «Преданию от старец», и к другим текстам.

⁵ Ср. аналогичный фрагмент в сборнике КБ 92/1169, л. 148 об. – 149 об. и 151. Как было сказано, этот сборник содержит не только «Предание некоего старца», но и источники отсутствующей в этом списке «Предания...» статьи «О отрыгании».

⁶ См., например, Устав XV в. РГБ, ф. 304.I (собр. Троице-Сергиевой лавры), № 239, л. 37.

⁷ См. также в «Старчестве»: [Семячко, 2008б. С. 214].

⁸ Об особенностях Распространенной редакции «Предания старческого», процессе ее создания и источниках см.: [Семячко, 2010б].

⁹ П I А.76, л. 59 об. – 61; [Серебрянский, 1908. С. 566–567]. Ср.: КБ 92/1169, л. 138 об. – 140.

«Предание некоего старца» по списку П I А. 76	«Предание старческое» [Семячко, 2008а. С. 45–71]	«Предание от старец» по списку МДА 185
<p>Егда заблаговѣстят у церкви, и аще в то время <u>на молитвѣ</u> стоишь или <u>рукодѣлие</u> твориши, или <u>нѣкий</u> братъ придет к тебѣ, – <u>вся та оставя</u>, и в той часъ востати вскорѣ со страхом Божиим и радостію духовною, и положити на себе мантию, поцеловав под пугвицы, да клобук в крыльца, и сотворити «Достойно есть» и поклонъ в землю, «Слава, и нынѣ», «Господи, помилуй» 2-ж<ды>, «Господи, благослови» и отпуст: «Господи Исусе Христе, Сыне Божий, молитвъ ради Пречистыя твоея Матере и силою честнаго и животворящаго креста, и святаго ангела-хранителя моего, и преподобных и богоносных отецъ наших, коихъ святыхъ во обители имярекъ, и всѣхъ святыхъ ради, помилуй и спаси мя, грѣшнаго. Аминь». И в кое время говоришь отпуст, и поклонися в пояъ 3-ж<ды>; аще ли простъ день, тов землю. Также и в кѣльи твори, приходя от всякаго пѣнїя церковнаго. И старцу своему сотворити молитва Исусова, и онъ отвѣщаетъ: «Аминь», – и ты глаголи: «Благослови, отче, или старецъ». И старцу твоему сотворити молитва Исусова, и ты отвѣщай: «Аминь. Благослови, отче, на собор поити к пѣнїю». А нѣчто онъ не дослышит от тебе молитвы, или, искушая «аминя» тебе не отдасть, и ты повтори, и до 3-ж<ды>. Или случится ему опочивати, и уснетъ, и ты немятежно возбуди его и, вземъ благословение, поиди и спѣши к началу всякаго пѣнїя, не сматрай ни сѣмо ни овамо, но покрывся клобукомъ, и благочинно проити, токмо пред собою зря (л. 50–51).</p>	<p>А на какое дѣло на монастырское ни позовут тя, – аще <u>рукодѣлие</u> дѣлаешь, аще книгу чтеши, <u>или на молитвѣ</u> стоишь, – аще можеша, <u>все то оставя</u>, поскочити, не мотчая, взяв благословение.</p>	<p>Позвонят к церковному пѣнїю ко всякому, первое – на себя положити мантия, под пуговицы поцеловати, а клобукъ – в крыльцы поцеловати, «Достойно есть» весь до конца, «Слава, и нынѣ», «Господи, помилуй» 2-ж<ды>, «Господи, благослови», «Господи Исусе Христе, Сыне Божий, молитвъ ради Пречистыя твоея Матере и преподобных и богоносных отецъ наших, и всѣхъ святыхъ ради, помилуй мя, грѣшнаго, яко благу и челоуѣколюбецъ». И пришед к старцу, сотворити молитва Исусова. И старецъ отвѣщаетъ: «Аминь». «Благослови, господине старецъ, иди к пѣнїю». И нѣчто или старецъ недослышит от тебе прежереченныя молитвы, «Аминя» не отдасть, и ты повтори, и до трижды. Или случится ему опочивати и уснет, и ты немятежно побуди и, вземъ благословение, поиди к пѣнїю. А к церкви идучи, не смотри ни сѣмо ни овамо, но, покрывся клобукомъ, благочинно поиди (л. 27 об. – 28 об.).</p>

«Предание некоего старца» по списку П I А. 76	«Предание старческое» [Семячко, 2008а. С. 45–71]	«Предание от старец» по списку МДА 185	«О отрыгании» по списку КБ 92/1169
<p>По отпущении же обѣдни, идя за Пречистою в трапезу, говорити псалом 144 «Вознесу тя, Боже мой». Аще ли кто не умѣеть псалма, и онъ глаголет молитву Исусову. А идетъ единъ по единому, а не по два в рядъ (л. 56 – 56 об.).</p>	<p>А по литургии ити ти из церкви после панагии после брата, а не в ряду, смотря под собою, глаголюще псалом 144 *. Аще ли будешь проговорилъ его в кѣльи, ино молитва Исусова творити. А ис трапезы ити ти в кѣлью такоже, как и по панагии, по брате, единому по единому а с молчаниемъ (с. 47).</p> <p>... и тако прочее время седи в кельи своей, и келиа твоа научит тя всему добру... (с. 69).</p> <p>А лучит ти ся, брате, в трапезѣ или в церкви, а в то время от мирских, или мужскый пол, или женскый, да възхошет хто от них причаститися, или поидеть к дорѣ, или к хлѣбцу Богородичину, или къ иному чему, или икона целовати, или Еваггелие, или крестъ, или мощи святых, и ты, брате, после их не мози ни к чему дръзнути, развѣ кому великие нужи, а ты поиди после брата к чему бы ни было. А къ женскому бы ни платну не прикоснутися, ни к отрочатни, развѣ нужи (с. 57).</p>	<p>В трапезу идучи, как пойдут со Пречистою, говорити псалом 144 «Вознесу тя, Боже мой, Царю мой» весь до конца (л. 30 об.).</p>	<p>По отпущении же обѣдни, идя за Пречистою в трапезу, говорити псалом 144 «Вознесу тя, Боже мой, Царю мой». Аще кто не умѣеть псалма сего, да глаголетъ молитву Исусову. А из-за трапезы ити в кѣлии тако же, како и по панагии с молчанием. А из-за трапезы ити в кѣлии тако же, како и по ** панагии, с молчанием. А ѣдчи, после доры *** поспати мало, сѣдя, скверны ради. И тако прочее время седи в кѣлии своей, и кѣлия твоа научит тя всему добру. А ходи ко святыни послѣ братии, а опослѣ мирянина и жен ко образу и ко святыни никакоже не ходи. Ни к платну женьску, ни к отрочатни младу отнюдь не подобает прикоснутися, развѣ великия нужды (л. 151 – 151 об.).</p>

* В некоторых списках добавлено: «Вознесу тя, Боже мой, Царю мой».

** Исправлено, в рукописи предлог отсутствует.

*** Исправлено, в рукописи «дары».

Таблица 6

«Предание некоего старца» по списку П I А. 76	«Указ правилу келейному» по списку КБ 92/1169
<p>А воставъ, празден не сѣди – стани на молитву или прочитай Божественное Писание, или за рукодѣлие примися с молчаниемъ и молитвою. Хотящии же спастися да подвижутся: ови во бдѣннихъ и молитвахъ, и коленопреклонениих, и во чтении Божественнаго Писания; друзии же упражняются и прилѣжатъ рукодѣлию со страхомъ Божиим и молчанием, и молитвою. Ис келии же своей никакоже да не исходят и до клепания церковнаго, кромѣ нужды нѣкья, и то в суб(оту) и недѣли, аще ли нѣсть постъ – и вто(ро)к и в чет(верто)к. Службницы же внимают о службах своихъ, вся же та творять разсуждениемъ наставничим (л. 57 об. – 58 об.).</p>	<p>По сем хотящии спастися да подвизаются: ови во бдѣннии и в молитвах, и колѣнопреклонениих, и во чтении Божественных Писаний; друзии же упражняются и прилежатъ рукодѣлию со страхом Божиим и с молчанием, и с молитвою; ис кѣлий же своих да не исходят и до клепания церковнаго, кромѣ нужды нѣкья, и то в суботы и в недѣли, аще нѣсть постъ, во вто(ро)к и в четв(ерт)ок. Службницы же внимают о службах своих. Вся же таковая творять разсуждениемъ наставничим (л. 129 об. – 130).</p>
<p>А по воскресениямъ ходят Еваггелие цѣловати по два вмѣсте. А преклонитися пред Еваггелиемъ 2-ж<ды> в пояс, глаголюще: «Со страхомъ и любовию приступаем ти, Христе, и вѣруемъ словесемъ твоимъ». И отступя, поклон, глаголюще: «Вѣруемъ, Господи, во святое твое Еваггелие, Христе Боже, помози намъ и спаси душа наша». И прощаются по крылосомъ в землю оба же вмѣсте. А коли целуют крестъ, тако же по крылосом прощаются. А в великий праздник и в трезвоны цѣлуют образы: образъ Спасов – в ножку; а Богородицынь, и святитель, и преподобныхъ – в ручки; а мучениковъ – в сердце. А ходят по единому, у власти и по крылосом не прощаются и, цѣлующи, глаголють тропарь и кондак святому, егоже есть образъ; инии же глаголют стихи, коемуждо образу особой, Германа, патриарха Царяграда (л. 58 об. – 59).</p>	<p>А по воскресениямъ ходят цѣловати Еваггелия по два вмѣсте. А поклонитися пред Еваггелиемъ в пояс 2-ж<ды>, глаголюще: «Со страхомъ и любовию приступаем ти, Христе, и вѣруемъ словесемъ твоимъ». И отступя, поклонитися 1-ж<ды>, глаголюще: «Вѣруемъ, Господи, во святое твое Еваггелие, Христе Боже, помози нам и спаси душа наша». И прощаются по крылосам в землю оба же вмѣсте. А когда цѣлуют крестъ, тако же по крылосам прощаются. А в великия праздники и в трезвоны цѣлуют образы: Спасовъ – в ножку; а Богородицу, и святитель, и преподобныхъ – в ручки; а мучениковъ – в сердце. А ходять по единому и у власти и по крылосам не прощаются, а, цѣлующи, глаголють тропарь и кондак святому, егоже образ; инии же глаголють стиси, коемуждо образу особой, Германа, патриарха Царяграда (л. 126 об. – 127 об.).</p>
<p>Егда ти будетъ время возлещи на постели твоей, то не скоро возлязи, но сотвори «Достойно есть» со отпусом и твори поклоны с молитвою Иисусовою... (л. 59).</p>	<p>И егда ти будетъ время возлещи на постели твоей, то не вскорѣ возлязи, но сотвори «Достойно есть» со отпусом и три поклоны, глаголи молитву сию... * (л. 117).</p>
<p>И тако возлязи на постели своей, имуще препоясание на чреслѣх своихъ и клобучец на главѣ своей, имать и руцѣ согбенне к персем, и не даждь зрѣти от удъ своихъ непокровено ничтоже, срамляся спребывающаго с тобою храняща тя аггела, и понуди себе глаголати молитву Иисусову, дондеже уснеши. А егда же поспиши и хочещи преврати-</p>	<p>И тако возлязи на постели своей, имуще препоясание по чреслѣх и клобучецъ на главѣ, имѣя и руцѣ согбени к персемъ, и не даждь от удъ своихъ зрѣти непокровено ничтоже, срамляся спребывающаго с тобою хранящаго тя ангела, и понуди себе глаголати молитву Иисусову, дондеже уснеши. И егда же поспиши и хочещи превратитися на иную</p>

* Далее читается обширная молитва (не Иисусова).

Окончание табл. 6

«Предание некоего старца» по списку П I А. 76	«Указ правилу келейному» по списку КБ 92/1169
тися на иную страну, и ты прекрести лице свое 3-ж<ды> с молитвою Исусовою (л. 59 – 59 об.).	страну, и ты прекрести лице свое 3-ж<ды> с молитвою Исусовою (л. 119 – 119 об.).
А егда услышиши глас трубы духовныя, возбуждающъ насъ на славословие Божие, и тогда в той часъ востати вскорѣ со страхомъ Божиим и радостию духовною и имѣти молитва Исусова (л. 61).	И егода услышиши глас трубы духовныя, возбуждающъ нас на славословия Божие, и тогда в той час востани вскорѣ со страхом Божиим и радостию духовною и имѣй во устѣх своих... ** (л. 122 – 122 об.).
Аще не умедля приидеши въ ексапсалмы говорят, то стани внѣ церкви, конца ожидаючи, или иди на свое мѣсто со всякимъ молчаниемъ, а начала в то время не клади. Егда запоютъ «Богъ Господь» или «Аллилуйя», и тогда сотворити его по обычаю. И в том у игумена проститися вборзѣ, и от чего учинилося, и то объявити. А что не застанешъ пѣнныя, и то, в кѣлюю пришедь, исправити (л. 61 – 61 об.).	Аще ли умедля приидеши, а ексапсалмы говорят, то стани внѣ церкви, конца ожидаючи, или иди на свое мѣсто со страхом и молчаниемъ, а начала в то время не клади. Егда же запоютъ «Богъ Господь» или «Аллилуйя», и тогда сотворити его по обычаю. И в том у игумена проститися вборзѣ, и от чего учинилося, и то объявити. А что не застанешъ пѣнныя, и то, в кѣлюю пришедь, исправи (л. 126 – 126 об.).

** Далее следует набор молитв, среди которых нет Исусовой.

Итак, составитель «Предания некоего старца» в качестве источников использовал целый ряд текстов. Как минимум, это «Предание старческое новонаначальному иноку, како подобает жити у старца в послушании», «Предание от старецъ учеником о благословении на молитву и на всяко дѣло, иже аще что ни сотворит без благословения, Богу сие неприятно, ни постъ ни молитва, ни рукодѣлие, ни служба» со всеми входящими в его состав статьями, статьи «О отрыгании», «Указ правилу келейному», «Указ иноком о правилѣ от дияволя искушения во снѣ», «О пришествии брата к брату в кѣлюю». Но взять все эти тексты он мог из одной книги, и этой книгой, скорее всего, был сборник «Старчество»¹⁰.

¹⁰ Так, в «Старчестве» келаря Троице-Сергиева монастыря Симона Азарьина МДА 186 и его брате-близнеце МДА 185 читаются «Предание старческое», «Предание от старецъ» и статья о приходе брата к брату [Семячко, 2006]; в рукописи РНБ, Кирилло-Белозерское собр., № 121/1198, содержащей Кирилло-Белозерский вариант «Старчества», находятся «Предание старческое», «Предание от старецъ» и статья «Рассуждение мнишеское о отрыгании» [Семячко, 2008б. С. 212–218]; а в рукописи РНБ, Q.I.1419, пере-

Остается ответить на вопрос, где и когда было составлено «Предание некоего старца». Чтобы не повторять ошибки Н. И. Серебрянского, не буду брать за основу упоминаемые в тексте реалии¹¹. Некоторые основания для предположений дают нам списки этого текста. Список КБ 92/1169 – кирилловский, а список П I А.76, если и не

дающей вариант «Старчества», названный мною Основным (Сборник Q.I.1419 является самым ранним списком Основного варианта «Старчества», он был написан в Туле, в Предтеченском монастыре, в марте-апреле 7136 г. [Семячко, 2008б. С. 237] и восходит к Кирилло-Белозерскому источнику [Там же. С. 243]), есть статья о приходе к брату, «Рассуждение старческое о отрыгании», «Предание от старецъ» и «Предание старческое» [Там же. С. 221–228, 236–237], и т. д.

¹¹ Несмотря на всю свою обезличенность, первоначальный текст сохранил некоторые приметы того места, где он создавался – монастыря, в котором мощи особо почитаемого святого покоились в отдельной церкви. Это значимая реалия, поскольку с ней связан целый ряд действий уставного плана, подробно в тексте описанных, в отличие от упоминания «преподобных и богоносных отецъ» во множественном числе. Очевидно, что почитаемая рака была одна. Можно подозревать, что это была рака основателя монастыря. Однако под этот критерий подходит целый ряд монастырей.

был переписан в Кирилло-Белозерском монастыре, имел, скорее всего, кирилловский источник: в его состав, в частности, входит Послание Ивана Грозного в Кирилло-Белозерский монастырь. Список КБ 92/1169 имеет особое значение: он сделан в тот момент, когда «Предание некоего старца» находилось в работе, к нему еще не были приписаны две последние статьи. К тому же свидетельством этой работы является и то, что в состав сборника КБ 92/1169 вошли все источники предпоследней, еще не написанной статьи «О отрывании», включая «Предание старческое» Распространенной редакции (л. 29 – 83 об.)¹². Важно отметить, что КБ 92/1169 – именно список если не с первоначального, то с одного из ранних текстов «Предания некоего старца». Сам он не может быть первоначальным, поскольку уже обладает своими признаками вторичности: в частности, после фрагмента об Иисусовой молитве по четкам в него была сделана большая вставка, касающаяся различных аспектов христианской молитвы (л. 85 об. – 92).

Все это позволяет думать, что работа над «Преданием некоего старца» (или какая-то часть этой работы) шла в Кирилло-Белозерском монастыре, где, кстати, был чрезвычайно авторитетен сборник «Старчество». Определить время этой работы мы можем, только опираясь на датировку списка КБ 92/1169. К середине XVII в. какой-то вариант текста «Предания некоего старца» уже существовал, но вряд ли он возник задолго до этого. С некоторой долей осторожности можно ограничить время его создания первой половиной XVII в.

Обнаружение новых списков позволило бы точнее разместить этот текст в пространстве и времени. Но уже сейчас можно сказать, что мы имеем дело отнюдь не с фиксацией самостоятельной старческой традиции Павлова Обнорского монастыря XV в. «Предание некоего старца» – это комплекс текстов, возникший на основе сборника «Старчество», возможно, как попытка создать его новый вариант.

Список литературы

Амвросий (Орнатский), еп. Древнерусские иноческие уставы: Уставы российских монастырениачальников / Сост. Т. В. Суздальцева. М., 2001.

Герасимов А. А. Филиграния XVII века на бумаге рукописных и печатных документов русского происхождения. М., 1963.

Гордиенко Э. А., Семячко С. А., Шибачев М. А. Миниатюра и текст: к истории Следованной псалтири из собрания Российской национальной библиотеки F.I.738. СПб., 2011.

Дианова Т. В. Филигрань «Кувшин» XVII в. М., 1989.

Дианова Т. В., Костюхина Л. М. Филиграния XVII века по рукописным источникам ГИМ: Каталог. М., 1988.

Древнерусские поучения и послания об иноческой жизни / Сост. К. И. Невоструев. Харьков, 1862.

Лебедева И. Н. Библиотека Петра I: Описание рукописных книг. СПб., 2003.

Никольский Н. К. Кирилло-Белозерский монастырь и его устройство до второй четверти XVII века (1397–1625). СПб., 2006. Т. 2: Управление. Общинная и келейная жизнь. Богослужение.

Прохоров Г. М. Поучение ко ученику «Кирила Белозерска чудотворца» // Книжные центры Древней Руси: Кирилло-Белозерский монастырь. СПб., 2008. С. 3–24.

Преподобный Кирилл Белозерский / Сост. Г. М. Прохоров. СПб., 2011.

Семячко С. А. Патерик, Старчество и «Старчество» // ТОДРЛ. СПб., 2010а. Т. 61. С. 499–511.

Семячко С. А. Сборник «Старчество» в Соловецком монастыре // Книжные центры Древней Руси: книжное наследие Соловецкого монастыря. СПб., 2010б. С. 123–169.

Семячко С. А. История текста «Предания старческого новонаначальному иноку» и ранняя история сборника «Старчество» // Книжные центры Древней Руси: Кирилло-Белозерский монастырь. СПб., 2008а. С. 25–71.

Семячко С. А. Сборник «Старчество» в Кирилло-Белозерском монастыре // Книжные центры Древней Руси: Кирилло-Белозерский монастырь. СПб., 2008б. С. 211–296.

Семячко С. А. Сборник «Старчество» из библиотеки Симона Азарьина: описание состава // От Средневековья к Новому вре-

¹² В состав этого сборника входит и Устав Иосифа Волоцкого (л. 160 – 333 об.), но в Пространной редакции, без статьи о приходе брата к брату.

мени: Сб. ст. в честь Ольги Андреевны Белобровой. М., 2006. С. 218–245.

Семячко С. А. Сборник «Старчество»: вариант Соловецкого монастыря // ТОДРЛ. СПб., 2004. Т. 55. С. 343–358.

Серебрянский Н. Очерки по истории монастырской жизни в Псковской земле с критико-библиографическим обзором литера-

туры и источников по истории Псковского монашества. М., 1908.

Смолич И. К. Жизнь и учение старцев: Путь к совершенной жизни // Путь к совершенной жизни: о русском старчестве. М., 2005. С. 197–333.

Материал поступил в редколлегию 27.08.2012

S. A. Semyachko

**ON THE HISTORY
OF THE MORAL DISCIPLINARY MISCELLANY «STARCHESTVO»:
«PREDANIE NEKOEKO STARTSA»**

This article is devoted to researching of the tradition of starchestvo on the Rus' and the role of the moral disciplinary miscellany «Starchestvo» in the writing accompaniment of this tradition. The problem of the origin of «Predanie nekoeogo startsa» and its connection with some texts of the miscellany «Starchestvo» are examining in the article.

Keywords: a manuscript book, a miscellany of constant composition, «Starchestvo».